

# مرآة الشہود بوحدة الوجود والموجود

تصنیف

مخدوم محمد معین ٹھٹوی نقشبندی

مترجم

ڈاکٹر غلام مصطفیٰ قاسمی



# مرآة الشہود بوحدة الوجود والموجود

مخدوم محمد معین (عرف مخدوم ٹھارو) ٹھٹوی سندھی (ولادت ۱۲۹۲ھ، وفات ۱۳۱۶ھ) بارہویں صدی ہجری میں سندھ کی نادر روزگار شخصیت گزرے ہیں جو ایک طرف حدیث اور علم کلام میں بھرے کنار معلوم ہوتے ہیں تو دوسری طرف تصوف اور فلسفہ اشراق کے امام ہیں۔ آپ نے معرکہ الآراء کتاب دراسات اللیب کے علاوہ اور بھی کئی کتابیں اور علمی رسائل تصنیف فرمائے ہیں، لیکن تاحال ان کی اشاعت نہیں ہوئی۔ ہم نے یہ انتظام کیا ہے کہ ان کتابوں کی تحقیق اور مقدمہ کے ساتھ معیاری طباعت کرائیں۔ وہوالمعین مخدوم صاحب، طریقت میں خواجہ ابوالقاسم درس سندھی نقشبندی کے اٹھائیس خلفاء میں سے بڑے خلیفہ ہیں مگر جیسا کہ اسلاف میں سے کئی نقشبندی بزرگ وحدت وجود کا مسلک رکھتے تھے، اسی طرح مخدوم محمد معینؒ بھی وحدت وجودی صوفی تھے اور اس مسلک کی تائید میں آپ نے تین رسائل تصنیف فرمائے ہیں۔ ان میں سے ایک یہ چھوٹا رسالہ مرآة الشہود بوحدة الوجود والموجود ہے۔

یہ رسالہ اصل مخطوطہ چار چھوٹے صفحات پر مشتمل تھا اور وہ بھی کرم خوردہ، اس لیے کہیں کوئی لفظ پڑھنے میں نہیں آتا تھا، دوسری بات یہ کہ رسالہ بے حد علمی لیکن کتابت کی بیسیوں اغلاط پر مشتمل ہے۔ ہم نے اردو ترجمہ میں اغلاط کو حتی الامکان سدھارنے کی کوشش کی ہے لیکن پھر بھی کچھ جملے مبہم رہ گئے ہیں۔ عربی عبارات کو اصل کے موافق رہنے دیا گیا ہے تاکہ ممکن ہے کہ آئندہ کوئی صحیح نسخہ ہاتھ آجائے جس سے تصحیح آسان اور ممکن ہو جائے۔ فی الحال اسی کو غنیمت سمجھ کر چھاپ رہے ہیں۔ اگر کوئی باذوق عالم ہمیں رہی ہوئی اغلاط پر مطلع کرے گا تو اس کو شکریہ کے ساتھ قبول کیا جائے گا۔



بسم الله الرحمن الرحيم

حامداً ومصلياً ومسلماً فان

البرهان المنتهض في رسالتنا بآية

الورود "انما هو على اثبات وحدة

الوجود دون الوجود ايضاً على ما

نبهنا على ذلك في آخر تلك الرسالة

وهذا البرهان الذي

نورده يثبت وحدة الوجود والوجود

معاً انشاء الله تعالى وسميت هذا

البرهان — بمראה الشهود بوحدة

الوجود والوجود وهو سبحانه هو

المنعم الموفق لارب غيره -

ان الوجود الحقيقي المبدأ لكون

الانتزاعي العام غير خارج عن ماهية

الواجب تعالى والا لكانت في حد ذاتها

غير متصفة بالموجودية، وكل ما هو

غير متصف بها كان معدوماً فكان

ماهية الواجب في حد ذاتها مع قطع

النظر عن امر خارج عنها معدومة

محتاجة في اكتساب صفة الموجودية

لها الى امر خارج عن ذاتها وهو

الوجود

— اذا الموجودية صفة انتزاعية

(الله کی حمد کرتے ہوئے اور اس کے رسول پر

صلوة وسلام پڑھتے ہوئے) کہتا ہوں کہ اس سے پہلے

ہمارے رسالے بآیۃ الورد نامی میں جو برہان قائم

کیا گیا تھا وہ صرف وحدت وجود کے اثبات پر تھا، موجود

کے وحدت پر نہ تھا۔ جیسا کہ ہم نے اس رسالے کے آخر

میں اس پر تنبیہ کی تھی اور (اب) جو ہم برہان لائے ہیں

وہ وجود اور موجود دونوں کی وحدت کو ساتھ ثابت کرے گا

انشاء الله تعالى۔ میں نے اس کا نام مראה الشهود

بوحدة الوجود والوجود رکھا ہے۔ اور وہی

پاک ذات ہے، وہی بڑا منعم، توفیق دینے والا ہے،

اس کے سوا کوئی پروردگار نہیں ہے۔

بے شک وجود حقیقی جو کہ وجود انتزاعی عام کے

لیے مبداء ہے۔ واجب تعالى کی ماہیت سے خارج نہیں

ہے، ورنہ واجب کی ماہیت اپنی ذات میں موجودیت

سے موصوف نہ ہوگی اور جو چیز موجودیت سے موصوف

نہیں ہے وہ معدوم ہوتی ہے، تو اس کا یہ نتیجہ ہوگا کہ

واجب کی ماہیت جب اس کو اس سے باہر کی چیزوں سے

الگ کر کے صرف اس کی ذات کے لحاظ سے دیکھا جائے گا

تو وہ معدوم ہوگی اپنے لیے موجودیت کا وصف کسب

کرنے میں اپنی ذات سے باہر کی چیز کی طرف محتاج ہوگی

اور وہ چیز وجود ہے۔ کیونکہ موجودیت (موجود ہونا) وجود

سے نکلی ہوئی صفت (صفت انتزاعی) ہے۔ اور موجود وہی



عن الموجود والموجود ليس الا ما  
يقوم به الوجود حقيقة فكانت فرع  
قيام الوجود بالماهية والمعدومية  
في حد الذات. والحاجة في اكتساب  
الموجودية الى ما هو بخارج عن  
الذات عين حقيقة الامكان <sup>فها</sup> مصداقها  
فلم يكن ماهية الواجب في حد ذاتها  
ماهية الواجب بل ماهية ممكنة  
وجب بالغير وهو الوجود ان وجب.

فالوجود لا بد وان يكون غير  
خارج عن ماهية الممكن فان كان  
ذاتيا وجزء لها. لزم تركيب الواجب  
فلم يكن ما فرضنا الواجب واجبا  
لاحتياجه الى الاجزاء وهي عين  
المركب منها ومن الهيئة التركيبية  
فلا بد وان يكون ذاتا وعينا لتلك  
الماهية.

كان الوجود عين ماهية الواجب  
وذاته وجب ان يكون خارجا عن  
ماهية الممكن والا لكان اما ذات  
الممكن عين ذات الواجب فلم يكن  
ما فرضنا الممكن مكنانا الواجب جزء  
ذات الممكن فيلزم تركيب ماهية واحدة

جس کے ساتھ وجود حقیقی قائم ہو، تب (واجب کی)  
ماہیت اپنی ذات کے لحاظ سے ماہیت کے ساتھ وجود  
کے قائم ہونے کی اور نہ ہونے کی فرع ہوگی۔ موجودیت  
کے کسب کرنے میں اپنی ذات سے خارج چیز کی طرف  
احتیاج امکان کی حقیقت اور مصداق کا عین ہے، تب  
واجب کی ماہیت اپنی ذات کے لحاظ سے واجب کی  
ماہیت نہ ہوگی بلکہ ماہیت ممکنہ ہوگی جو غیر یعنی وجود  
کی وجہ سے واجب بنے گی وہ بھی تب جب وجود،  
واجب ہو۔

اس سے یہ نتیجہ نکلا کہ وجود کے لیے ضروری  
ہے کہ وہ واجب کی ماہیت سے خارج نہ ہوگا۔ پس اگر  
وہ واجب کی ماہیت کے لیے جز اور ذاتی ہوگا تو واجب  
کی ترکیب لازم آئے گی، تب جس کو ہم نے واجب فرض  
کیا تھا وہ واجب نہ رہے گا کیوں کہ اس کی اجزاء  
کی طرف احتیاجی ہوگی اور یہ اس سے اور ہیئت ترکیبیہ  
سے مرکب کا عین ہے، پس ضروری ہے کہ وجود واجب کی  
ماہیت کا عین ہو۔

جب وجود واجب کی ماہیت اور ذات کا عین ہوگا  
تو ضروری ہے کہ وہ ممکن کی ماہیت سے خارج ہو ورنہ تو ممکن  
کی ذات واجب کی ذات کا عین بن جائے گی، پھر جس کو  
ہم نے ممکن فرض کیا تھا وہ ممکن نہیں رہے گا، یا واجب کو  
ممکن کی ذات کا جز کہیں گے تو پھر ایک ماہیت کی ترکیب  
دو تقيضوں سے ہو جائے گی اور یہ باطل ہے، تب وجود



والرفع ۹ فلم يتصور ماهية لم تكن في حد ذاتها لا وجودا ولا عدما ومعدومة اذا لوحظ الوجود والعدم بهذا المعنى كانا متساوي النسبة اليهما من غير ترجيح احدهما على الآخر وهذا جلي على اليقظان بعد البرهان .

الكون المنتزِع لا يمكن انتزاعه الا بعد اتصاف ما يحكم عليه بمبدأ وهو الوجود الحقيقي .

فالماهيات المفروضة غير الوجود وهي المسمى بالممكنات لم يتصف بمبدأ هذا الكون كما اعطاه البرهان لم يصح اتصافها بهذا الكون اصلا وقد اقرت بصحة اتصافها بذلك الكون حيث قلت فتقول المراد من هذين الطرفين ان كان الكون المنتزِع قلنا الكون المذكور لا يعتمد اتصاف ما يحكم عليه بذلك الكون بمبدأ اتصاف حقيقيا لا يوجد الا في ذات من قام به ذلك المبدأ قيام نفس الشيء بالشيء بل الاتصاف اعم من ذلك وعن نسبة الوجود على وجوده على اعتباري .

فالماهيات وهي في حقائقها حصص

توان کی اس ماہیت کی طرف نسبت مساوی ہوگی کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح نہ دی جائے گی۔ یہ برہان کے بعد ہر بیدار انسان پر ظاہر ہے۔

کون منتزع کا انتزاع تب ممکن ہوگا، جب اس پر جو مبدأ کا حکم کیا جاتا ہے اس سے اتصاف ہو اور وہ وجود حقیقی ہے۔

تب ماہیات مفروضہ وجود کے غیر ہیں اور ان کا نام ممکنہ ہے۔ اگر ان کا اتصاف اس کون کے مبدأ سے نہ ہوگا، جیسے برہان بتا رہا ہے توان کا اس کون سے اتصاف کبھی صحیح نہ ہوگا حالانکہ ہم اس کون کے ساتھ اس کے اتصاف کا اقرار کر چکے ہیں، جیسا کہ میں نے کہا تھا، تو ہم کہیں گے کہ ان دو طرفوں سے مراد اگر کون منتزع ہے الٰہی تو کہیں گے کہ کون مذکور اس پر اعتماد نہیں رکھتا کہ جس پر اس کون کا حکم کیا جائے تو وہ اس کے مبدأ سے حقیقی اتصاف رکھتا ہو کہ وہ صرف ایسی ذات میں پایا جائے جس کے ساتھ اس مبدأ کا قیام اس طرح ہو جیسے نفس شئی کا قیام شئی سے ہوتا ہے، بلکہ اتصاف اس سے اور اس کی طرف اعتباری نسبت کرنے سے اعم ہے۔

تب ماہیات جو اپنی حقائق کے لحاظ سے اس حصص وجودی ہیں اور علم کے مرتبہ میں وجود کو اس کے بعض کمالات سے مقید کرنے سے حاصل ہوتے ہیں جب ہم نے ان کو وجود کا غیر فرض کیا اور اعتباری رسوم



كذلك لا يزولان عند ضرورة  
استحالة زوال الشيء عن نفسه.  
إذا انحصرت في الوجوب و  
الامتناع وجب الفحص عن المسمى  
بالامكان. وهي الحقيقة الثالثة  
عند الجمهور الموصوفة بتساوي طرفي  
الوجود والعدم. المراد من هذين  
الطرفين أن كان الكون المنتزِع والعدم  
المقابل له صحيح تصور ماهية لم تكن  
في حد ذاتها لا وجوداً و موجوداً و  
لا عدماً و معدومة إذا لوحظ الوجود  
والعدم بهذا المعنى المجازي اليسر  
كانا متساوي النسبة إليهما من غير  
ترجيح أحدهما على الآخر. وليس لكلام  
في حصر هذا الكون المنتزِع في الوجوب  
والامتناع. وإن كان مبدأه ومقابل  
المبدأ. وقد سبق البرهان على انفصائه  
في الواجب وكونه عينه. فلم يبق للماهيات  
المفروضة غير الوجود الامزائل ذلك المبدأ  
وهو امتناع لا غير كيف يستحيل انفكاك الوجود  
الذي قام البرهان على انه عين الذات.

هل قام بهر من ذاته و رفع عدم  
المازائل عما نسب اليه فضلاً عن جوار <sup>انفكاك</sup> الاك

تب وجود اور عدم ان دونوں سے جدا نہ ہوگا کیونکہ  
شئی کا اپنی ذات سے زوال مطلقاً محال ہوتا ہے۔  
جب (حقیقت) وجوب اور امتناع میں منحصر ہوئی  
تو جسے امکان کہا جاتا ہے اس کا تفحص کرنا چاہیے  
جمہور کے ہاں یہ ایک تیسری حقیقت ہے جو وجود  
اور عدم دونوں طرفوں کی مسادات کے ساتھ موصوف  
ہے۔ دو طرفوں سے اگر مراد کون انتزاعی اور اس کا  
مقابل عدم ہے تو پھر ایک ایسی ماہیت کا تصور  
صحیح ہوگا جو اپنی ذات میں نہ تو وجود اور موجود  
ہو اور نہ عدم اور معدوم ہو، جب وجود اور عدم کی  
اس معنی مجازی کے لحاظ سے اس کی طرف نسبت کی  
جائے گی تو دونوں کی نسبت اس کی طرف مساوی  
ہوگی اور کسی کو دوسرے پر ترجیح نہ ہوگی اور ہمارا  
کلام اس کون انتزاعی کا وجوب اور امتناع میں منحصر  
ہونے میں نہیں ہے اور اگر اس کا مبدأ اور مبدأ کا  
مقابل مراد ہوگا تو اوپر برہان گذر چکا ہے کہ وہ واجب  
میں منحصر ہے اور اس کا عین ہے تو مفروضہ ماہیات  
کے لیے وجود مبدأ کا مقابل ہوگا جو امتناع ہے اور  
کوئی چیز نہ ہوگی اور اس وجود کا انفکاک محال ہے  
جس پر یہ برہان قائم ہو چکا ہے کہ وہ ذات کا عین ہے۔  
تب کوئی ایسی ماہیت متصور نہ ہوگی جو اپنی  
ذات میں نہ وجود اور موجود ہو اور نہ عدم اور معدوم  
ہو۔ جب وجود اور عدم کو اس معنی کے لحاظ سے یا باہک



ممکن کی ماہیت سے لا محالہ خارج ہی ہوگا۔

ممکن کی ماہیت کو جب اس کی ذات کے لحاظ سے دیکھا جائے گا تو وہ ایک شے ہوگی جو وجود کا نقیض ہو اور وجود کا نقیض ضروری طور پر عدم ہوتا ہے، تب ماہیت ممکن کی اس وقت ضروری طور پر عدم ہوگی معدوم کو اس کی ذات کے لحاظ سے عدم سے تصور کیا جائے گا تو وہ عدم معدوم کی ذات کا عین ہوگا، اس حالت میں معدومیت والی وصف عدم کے لیے ذاتی ہوگی، جس کو عدم کی ذات نے اقتضاء کیا ہے جس طرح وجود حقیقی کو اس کی ذات کے لحاظ سے دیکھا جاتا ہے تو وہ ایسے وجود کے ساتھ موجود ہوتا ہے جو اس کی ذات کا عین ہے تب موجودیت کی وصف وجود کی ذاتی ہے جس کو وجود کی ذات نے اقتضاء کیا ہے اور جو چیز بالذات ہوتی ہے وہ ذات سے جدا نہیں ہوتی وجود عدم نہیں ہوتا تو پھر معدوم بھی نہ ہوگا اور عدم وجود نہیں ہوتا تو پھر وہ موجود بھی نہ ہوگا ورنہ ذات کی مقتضی ذات سے الگ ہو جائے گی اور یہ محال ہے۔

موجود عقل اور برہان سے وہ ہے جس کے ساتھ وجود کا قیام۔ شئی کا اپنے نفس کے ساتھ قیام کی طرح ہو۔ اور معدوم کی حقیقت وہ ہے کہ جس کے ساتھ عدم کا قیام ہو اور وہ بھی قیام بنفسہ کی طرح ہو

من المتناقضین وهو باطل فیکون الوجود خارجاً عن ماہیة الممكن لا محالة۔

الممكن اذا في حد ذاتها امر هو نقیض الوجود، ونقیض الوجود عدم بالضرورة فماہیة الممكن اذا عدم ضرورة۔

معدوم اذا لوحظ في حد ذاته بعدم هو عين ذاته فوصف المعدومية ذاتی لعدم اقتضاء ذاته لما ان الوجود الحقیقی موجود اذا لوحظ في ذاته بوجود هو عين ذاته. فوصف الوجودية ذاتی الوجود اقتضاء ذاته. وما بالذات لا ینفک عن الذات۔

بالبرهان الا واجب او متنع؟ فالوجود لا یصیر عدماً فلا یصیر معدوماً. والعدم لا یصیر موجوداً فلا یصیر موجوداً. واللازم انفکاک مقتضی الذات عن الذات وهو مستحیل۔

الموجود عقلاً وبرهاناً ما قابله الوجود قیام الشئ بنفسه وحقیقة المعدوم ما قام به العدم قیام الشئ بنفسه كذلك به الوجود والعدم



وجودیۃ حصلت من تقييد الوجود ببعض  
كما لا تدرى مرتبة العلم اذا فرضنا لها غير  
الوجود ورسوما اعتبارية فيمكن من  
ملاحظتها حقائق ليست في انفسها موجودة  
ولا معدومة. ثم اذا قلنا لها بالنسبة  
الى الوجود وجدناها بعضا واجبا للنسبة  
وبعضها ممتنع النسبة وبعضها على التساو  
من نسبة الوجود والعدم.

وهذه الثلاثة من حيث انها شئ  
غير الوجود لیسى ماهية امور اعتبارية  
فرضية تتمكن باعتبار ذلك الفرض والافتراض  
من تصور النسبة بينها وبين الوجود لعدم  
تصور النسبة منها بين الشئ ونفسه.  
فالوجود الممكن اذا هو الوجود <sup>حجب</sup> <sub>الواجب</sub>  
بالنسبة الى ما يحكم فيه ظهوره ويجوز  
خفائه عنه وهو الواجب بالنسبة الى  
الى مرتبة لا يجوز خفائها عنها والممتنع  
حقيقة لا يتصور اصلا وما هو المتصور  
ليس بمتنع بل ممكن عقلي جعلناه  
مرآة لحقيقة الممتنع فمارأينا منها  
الا الوجود لا ممتنع الغد خارجا و  
عقلا. فماتر في الخارج والعقل الا  
الوجود الحق وهو الموجود الحق و

ہیں جو ان کے ملاحظے سے ایسے حقائق کا ممکن ہوتا ہے  
جو اپنی ذات میں نہ تو موجود ہیں اور نہ معدوم  
ہیں۔ پھر جب ہم ان کو وجود کے لحاظ سے تعقل  
کریں گے تو ان میں سے بعض کو واجب النسبة پائیں  
اور بعض کو ممتنع النسبة اور بعض کو وجود اور  
عدم کے لحاظ سے مساوی پائیں گے۔

یہ تینوں اس حیثیت سے کہ وہ ایسی شئ  
ہیں جو وجود کا غیر ہے تو ان کو ماہیت اعتباری  
اور فرضی امور کہیں گے۔ اس فرض اور اعتبار  
کے لحاظ سے ان کے اور وجود کے درمیان نسبت  
کا تصور ہو سکتا ہے کیوں کہ ان میں وہ نسبت  
متصور نہیں ہوتی۔ جو شے اور اس کے نفس کے  
درمیان ہوتی ہے۔

پس وجود ممکن اس وقت دہی واجب وجود  
ہوگا اس کے لحاظ سے جس میں اس کے ظہور کا حکم  
کیا جاتا ہے اور اس سے اس کا خفاء بھی جائز ہے  
اور ایسے مرتبہ کے لحاظ سے واجب ہے جس سے  
اس کا خفاء جائز نہیں ہے اور ممتنع کافی الحقیقۃ تصور  
نہیں ہو سکتا اور جس کا تصور ہوتا ہے وہ ممتنع نہیں  
ہے بلکہ ممکن عقلی ہے جس کو ہم نے ممتنع کی حقیقت  
کے لیے مرآۃ بنایا ہے تو اس سے ہم نے صرف وجود  
ہی دیکھا ہے، کیوں کہ خارج میں عدم منع ہے تب  
خارج اور عقل میں صرف وجود حق ہوگا اور وہی



مزائلتہ المستنع فرضی لا یمکن تصوّرہ  
فتحدید الوجود وعدم اتساعہ  
من العدم جہل عن حقیقۃ  
العدم فلا مزائل لہ من وجود  
وعدم .

موجود حق ہے اور اس کا مزائل (خالف) ممکن (اور)  
فرضی چیز ہے جس کا تصور ناممکن ہے۔ پس وجود کی  
تحدید اور عدم سے اس کا متسع نہ ہونا عدم کی حقیقت  
سے جہالت ہے۔ پس اس کا وجود اور عدم سے کوئی  
مزائل نہ ہوگا۔

فقد بان بحمد اللہ تعالیٰ بهذا  
البرهان وحدة الوجود ووحدة الموجود.

پس تحقیق اس برہان سے وحدت وجود اور  
موجود بحمد اللہ رب العالمین ثابت ہو گیا۔

بحمد اللہ رب العالمین و

الصلوة والسلام علی

اشرف خلقہ

سید المرسلین

.....